

لأن البعض قد قال للرسول :

﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى تُفْجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَدْيُورًا ۝ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَرَحِيبٍ فَتُفْجِرَ الْأَنْهَارَ حُلُلًا تَفْجِيرًا ۝ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَكَافُورَةٍ عَلَيْهِمَا ۝ كَيْفَ أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَأَنْعَلَكُ بِهِ قَبِيلًا ۝ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِزُفْيِكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَنَّا كِتَابًا تُفْرَقُهُ ۚ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ۝ ﴾

(سورة الإسراء)

لقد كانت كل هذه آيات حتمية طلبوها ، والله سبحانه وتعالى يرد على ذلك حين قال لرسوله : إن الذي منعه من إرسال مثل هذه الآيات هو تكذيب الأولين بها :

﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ۝ ﴾

(من الآية ٥٩ سورة الإسراء)

فحق هؤلاء الذين قالوا : لن نؤمن حتى تأتي بقربان تأكله النار فد جامهم من قبل من يحصل معجزة القربان الذي تأكله النار ، ومع ذلك كذبوا ، إذن فالمسألة محسنة ولجأ في الخصومة . ورسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتسليية الله لرسوله هنا تسليية بالنظير والمثل في الرسل . كان الحق يوضح : إن كانوا قد كذبوك فلا تحزن ، فقد كذبوا من قبلك رسلاً كثيرين ، وأنت لست بذعاً من الرسل .

﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ ۚ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ۚ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۝ ﴾

ويتسامى الحق سبحانه وتعالى بروح سيدنا رسول الله إلى مرتبة العلو الذي لا يرقى إليه بشر سواه ، فيقول :

﴿ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُّكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ ﴾

(من الآية ٢٣ سورة الأنعام)

فالمسألة ليست مسألتك أنت إنهم يعرفون أنك يا محمد صادق لا تكذب أبداً ، ولكن الظالمين بآيات الله يمحذون ، أي هذا الأمر ليس خاصاً بك بل هو راجع إلى فلا أحد يقول عنك إنك كذاب هم يكذبونني ، الظالمون يمحذون وينكرون آياتي فالحق سبحانه يخاطب رسوله صلى الله عليه وسلم هنا للتسلية ويعطيه الأسوة التي تجعله غير حزين مما يفعله اليهود والمكذبون به فيقول :

﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ

النَّبِيِّ ﴿ ١٨١ ﴾

(سورة آل عمران)

ونعرف أن الشرط سبب في وجود جوابه . فإذا كان الجواب لم يأت فالشرط هو الذي يجعله يأت ، وإذا كان الجواب قد حصل قبل الشرط فما الحال ؟ . الحق يوضح : إن كذبوك يا محمد فقد كذبوا رسلاً من قبلك . أي أن « جواب الشرط » قد حصل هنا قبل الشرط وهذه عندما يتلفظها واحد من السطحيين أدعياء الإسلام ، أو من المشرقين الذين لا يفهمون مرامي اللغة فمن الممكن أن يقول :

إن الجواب في هذه الآية قد حصل قبل الشرط . وهنا نرد عليه قائلين : أقوله تعالى : « فقد كذب رسل من قبلك .. » هو جواب الشرط .. أم هو دليل الجواب ؟ لقد جاء الحق بهذه الآية ليقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم :

فإن كذبوك فلا تحزن ، فقد سبقك أن كذب قوم رسلكم . إنها علة لجواب الشرط ، كأنه يقول :

فإن كذبوك فلا تحزن . إذن فمعنى ذلك أن المذكور ليس هو الجواب ، إنما هو

الحشية للجواب : « فإن كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاءوا بالبينات » . الخ .

وعندما نقول : « جاز فلان بكذا » فقد يكون هو الذي أحضره ، وقد يكون هو مجرد مصاحب لمن جاء به .

ولنضرب هذا المثل للإيضاح - والله المثل الأعلى - فلنفترض أن موظفاً أرسله رئيسه بمظروف إلى إنسان آخر ، فالموظف هو المصاحب للمظروف .

إذن فالبينات جاءت من الله ، لكن هؤلاء الرسل جاءوا مصاحبين ومؤيدين بالبينات كي تكون حجة لهم على صدق بلاغهم عن الله ، « فإن كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاءوا بالبينات » . أي جاءوا بالآيات الواضحة الدالة على المراد . والآيات قد تكون لفتاً للآيات الكونية ، وقد تكون المعجزات .

ونعلم أن كل رسول من الرسل الذين سبقوا سيدنا رسول الله كانت معجزتهم منفصلة عن منهجهم ، فالمعجزة شيء وكتاب المنهج شيء آخر . « صحف إبراهيم » فيها المنهج لكنها ليست هي المعجزة ؛ فالمعجزة هي الإحراق بالنار والنجاة ، وموسى عليه السلام معجزته العصا وتنقلب سحرة ، وانفلاق البحر ، لكن كتاب منهجه هو « التوراة » ، وعيسى عليه السلام كتاب منهجه « الإنجيل » ومعجزته العلاج وإحياء الموتى ، إذن فقد كانت المعجزة منفصلة عن المنهج ، إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإن معجزته هي عين منهجه ، معجزته القرآن ، ومنهجه في القرآن ، لماذا ؟

لأنه جاءه رسولاً يحمل المنهج المكتمل وهو القرآن الكريم ، ومع ذلك فهو صلى الله عليه وسلم الرسول الخاتم ، فلا بد أن تظل المعجزة مع المنهج ؛ كي تكون حجة ، إذن فقول الحق سبحانه وتعالى : « جاءوا بالبينات » : أي المعجزات الدالات على صدقهم . « والزبر والكتاب المنير » أي الكتب التي جاءت بالمنهج ، فهم يحتاجون إلى أمرين اثنين : منهج ومعجزة .

وه البينات هي المعجزة أي الأمور البينة من عند الله وليست من عند أي واحد .

منهم ، ثم جاء « المنهج » في « الزُّبُر والكتاب المنير » . ومعنى « الزُّبُر » : الكتاب ، وما دام الشيء قد كُتِب فقد « زبره » أى كَتَبَهُ ، وهذا دليل على التوثيق أى مكتوب فلا ينطمس ولا يمحى فالزُّبُر الكتابة ، وه « الزُّبُر » تعنى أيضا الوعظ ؛ لأنه يمنع الموعوظ أن يصنع ما عظم أى يمنع من الخطأ وإتيان الانحراف ، وه « الزُّبُر » أيضا تعنى العقل ؛ لأنه يمنع الإنسان من أن يورد موارد التهلكة .

والذين يريدون أن يأخذوا العقل فرصة للانطلاق والانفلات ، نقول لهم : افهموا معنى كلمة « العقل » ، معنى العقل هو التفيد ، فالعقل يقيدك أن تفعل أى أمر دون دراسة عواقبه . والعقل من « عَقَلَ » أى ربط ، كى يقال هذا ، ولا يقال هذا ، ومنع الإنسان أن يفعل الأشياء التى تؤخذ عليه . وه « الزبر » أيضا : تحجير البشر ؛ فعندما تحفر البئر ليخرج الماء ، لا نتركه . بل نصنع له حافة من الحجر ونبنيه من الداخل بالحجارة . كى لا يُردم بالتراب وكل معانى الزبر ملتقية ، فهو يعنى : المكتوبات ، والمكتوبات لها وصف ، إنها منيرة ، وهذه الإنارة معناها أنها تبين للسالك عتبات الطريق وعراقيله ، كى لا يتعثر .

إذن فالحق سبحانه وتعالى يسأل رسوله صلى الله عليه وسلم ويوضح له : لا تحزن إن كذبوك ؛ فقد كذب رسل من قبلك ، والرسول جاءوا بالمنهج وبالمعجزة ، وبعد أن يعطى الله للمؤمنين ورسول الله مناعة ضد ما يذيعه المرجفون من اليهود وضد ما يقولون ، وتربية المناعة الإيمانية فى النفس تقتضى أن يخبرنا الله على لسان رسوله بما يمكن أن تواجهه الدعوة ؛ حتى لا تفجأنا المواجهات ويكشف لنا سبحانه بما سيقولون . وبما سيفعلونه .

ونحن نفعل ذلك فى العالم المادى : إذا خفنا من مرض ما كالكوليرا - مثلاً - ماذا نفعل ؟ نأخذ الميكروب نفسه ونضعه بصورة معينة ثم نحقن به السليم ، كى نربى فيه مناعة حتى يستطيع الجسم مقاومة المرض .

ثم بعد ذلك يأتى الحق سبحانه وتعالى بقضية إيمانية يجب أن تظل على بال المؤمن دائماً . هذه القضية : إن هم كذبوك فتكذيبهم لا إلى خلود ؛ لأنهم سيتهون

بالموت ، فالقضية معركتها موقرة ، والحساب أخيراً عند الحق سبحانه ، ولذلك يقول :

﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ
أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّكَارِ
وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا
مَتَاعُ الْفُرُورِ ١٨٥ ﴾

ونلاحظ أن كلمة « ذائقة » جاءت أيضاً هنا ، وتعرف أن هناك « قتلا » وهناك « موتا » ، فالموت معناه أعم وهو : انتهاء الحياة سواء أكان بنقض البنية مثل القتل « أم بغير نقض البنية مثل خروج الروح وزهونها حتف الأنف ، ولذلك فالعلماء الذين يدفنون في الألفاظ يقولون : هذا المقتول لو لم يُقتل « أكان يموت ؟ نقول : نعم ؛ لأن المقتول ميت بأجله ، لكن الذي قتله هل كان يعرف ميعاد الأجل ؟ لا . إذن فهو يُعاقب على ارتكابه جريمة إزهاق الروح ، أما المقتول فقد كتب الله عليه أن يفارق الحياة بهذا العمل .

إذن فكل نفس ذائقة الموت إما حتف الأنف وإما بالقتل . ولأن الغالب في المقتولين أنهم شهداء ، والشهداء أحياء ، لكن الكل سيَمُوت . يقول تعالى :

﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾

(من الآية ٦٨ سورة الزمر)

انظروا إلى دقة العبارة : « وإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » أي إياكم أن تنتظروا نتيجة إيمانكم في هذه الدنيا ، لأنكم إن كنتم ستأخذون على إيمانكم ثواباً في الدنيا

فهذا زمن زائل ينتهي ، فثوابكم على الإيمان لا بد أن يكون في الآخرة لكي يكون ثوابا لا ينتهي .

ونعرف ما حدث في بيعة العقبة الثانية ؛ حينما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأنصار عهداً ، قالوا : فما لنا بذلك يا رسول الله إن نحن وفينا ؟ لم يقل لهم صلى الله عليه وسلم منتصرون أو ستملكون الدنيا ، بل قال : « الجنة » قالوا : أبسط يدك ، فبسط يده فبايعوه ، فلو وعدهم بأي شيء في الدنيا لقال له أي واحد قطن منهم : ما أحوها ، ولذلك عندما قال واحد لصاحبه : أنا أحبك قدر الدنيا ، فقال له : وهل أنا تافه عندك لهذه الدرجة ؟

فكان الحق سبحانه وتعالى يقول : إياكم أن تفهموا أن جزء الإيمان يكون في الدنيا ؛ لأنه لو كان في الدنيا لكان زائلاً ولكن قليلاً كجزء على الإيمان ، لأن الإيمان وصل بغير متبه وهو الله ، فلا بد أن يكون الجزء غير متبه وهو الجنة ، فقال : « وإنا توفون أجوركم » . . . وأخذ أهل اللبح من كلمة « توفون » أن هناك مقدمات ؛ لأن معنى « وفيه أجر » أي أعطيته وبقي له حاجة وأكمل له ، نعم هو سبحانه يعطيهم حاجات إيمان ، ويكفي إشرقة الإيمان في نفس المؤمن ، فالجواب لا بد أن يكون متمشياً مع منطلق من يسبح هذه الآية ؛ فقد يموت من يسمعها بعد قليل في معركة ، وما دام قد مات في معركة فهو لم ير انتصاراً ، ولم ير غنائم ولا أي شيء ، فإذا يكون نصيبه ؟ إنه يأخذ نصيبه يوم القيامة « توفون » فمن نال منها شيئاً في الدنيا بالنصر ، بالغنائم ، بالزهد الإيماني على أنه انتصر على الكفر فهذا بعض الأجر ، إنا الوفاء بكامل الأجر سيكون في الآخرة ، لأن كلمة التوفية تفيد أن توفية الأجور وتكملها يكون في يوم القيامة ، وإن ما يكون قبل ذلك فهو بعض الأجور التي يستحقها العاملون .

ويقول الحق : « فمن رُحِزَ عن النار وأدخل الجنة فقد فاز » عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « موضع سرط في الجنة خير من الدنيا وما فيها اقرأوا إن شئتم : « فمن رُحِزَ عن النار وأدخل الجنة فقد فاز » (١)

(١) رواه ابن أبي حاتم ، ورواه البخاري ومسلم من غير هذا الوجه ويدون هذه الزيادة وأبو حاتم وابن سبان في

وعندما تقول : زحزحت فلاناً ، معناها أنه كان متوقفاً برعب ، فكيف يحدث ذلك عند النار ؟ نعرف أن النار سيها المعصية ، والمعصية كانت لها جاذبية للمعصاة ، وبأن الإيمان ليسدهم فتأخذهم جاذبية المعصية ، فكذلك يكون الجزاء بالنار . إذن فالنار لها جاذبية لأنها ستكون في حالة غيظ . . ولذلك يقول ربنا :

﴿ نَكَادُ نَمِيزُ مِنَ الْغَيْظِ ﴾

(من الآية ٨ سورة الملك)

النار تتميز من الغيظ على الكافرين . وما معنى تميز من الغيظ ؟ أما رأيت قدراً يقور ؟ ساعة يقور القدر فإن بعض الفقاقيع تخرج منه وتنفصل عما في القدر ، وهذا « تميز » أي تفرق ، والإنسان ما عندما يكون في حالة غيظ تخرج منه أشياء كفضائيل غليان القدر إنه يرغب ويزيد أي اشتد غضبه « هذه الفقاقيع تخرج من يقف أمامها أو يلمسها ، وهي من شدة الغوران تميز بعضها وتنفصل عن القدر ، كذلك النار ، ولذا تميز من الغيظ ؟ إنها تميز من الغيظ من الكافرين ؛ لأنها أصلها مسبوحة حامدة شاكرة ، وبعد ذلك يقول لها الحق :

﴿ هَلْ أَتَاكَ ﴾ ونقول : ﴿ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ﴾

(من الآية ٣٠ سورة ق)

وذلك عما يدل على أن كلمة : « تميز من الغيظ » حقيقة ؛ ولذلك يبين لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن النار لها جاذبية ، فالنار إنما كانت نتيجة المعصية في الدنيا ، والمعصية في الدنيا هي التي تجذب المعصاة ، يقول الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك : (مثل ومثلكم كمثل رجل أوقد ناراً فجعل الفراش والجنادب يقعون فيها وهو يدبهن عنها ، وأنا آخذ ينحجزكم عن النار وأنتم تفلتون من يدي)^(١) انظر إلى التشبيه الجميل - حين توقد ناراً في غلاء قلول مظهر هو أن ترى الفراش والمهوام والبعوض تاتي على النار ، ولذلك يقولون : رَبِّ نَفْسٍ عَشِقَتْ مَصْرَعَهَا .

لقد جاءت تلك الحشرات على أساس أنها جاءت للنور ، إننا نرى ذلك عندما نشعل موقداً في الخلاء فأتت تجد حوله الكثير من هذه الحشرات صرعى ، تلك

(١) رواه أحمد ومسلم عن جابر .

الحشرات عشقت مصرعها ، إنها قد جاءت إلى التور ولكن النار أحرقتها ، كذلك الإنسان العاصي يعلق مصرعه ، لأنه لا يعرف أن هذه الشهوة ستدخله النار .

« فمن رُحِزَ عن النار ، أى أن النار لها جاذبية مثل جاذبية المعصية عندما تأخذ الإنسان ، ومجرد الرُحِزَة عن النار ، حتى وإن وقف بينهما لا فى النار ولا فى الجنة فهذا حسن ، فما بالك إن رُحِزَ عن النار وأدخل الجنة ؟ لقد زال منه عطب وأعطى صالحاً . وهذه حاجة حسنة ، وهذا هو السبب فى أن النار مطروب على منها الصراط الذى ستمر عليه ، لماذا ؟ حتى يرى المؤمن النار . . وهو ماشٍ على الصراط الذى لو لم يكن مؤمناً لنزل فيها ، فيقول : الحمد لله الذى نجان من تلك النار .

« فمن رُحِزَ عن النار وأدخل الجنة فقد فاز » والفوز هو النجاة مما تكره ، ولقاء ما تحب ، مجرد النجاة مما تكره نعمة ، وأن تذهب بعد النجاة مما تكره إلى نعمة ، فهذا فوز . ونلاحظ فى « رُحِزَ » أن أحداً غيره قد رُحِزَ . نعم لأن الله تكرم عليه أولاً فى حياته بفيض الإيمان وهو الذى رُحِزَ عن النار أيضاً .

ويذيل الحق الآية بقوله تعالى : « وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور » .

وهندما يصف الحق سبحانه الحياة التى نعرفها بأنها « دنيا » ففى ذلك ما يشير إلى أن هناك حياة توصف بأنها « غير دنيا » وغير الدنيا هى « العليا » ، ولذلك يقول الحق فى آية أخرى :

﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوَانِ لَو كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾

(من الآية ٦٤ سورة التكوير)

أى هى الحياة التى تستحق أن تُسمى حياة ؛ لأن الدنيا لا يقاس زمانها ببدايتها إلى قيام الساعة ، لأن تلك الحياة بالنسبة للكون كله ، ولكن لكل فرد فى الحياة دنيا ليس عمرها كذلك ، وإنما دنيا كل فرد هى مقدار حياته فيها . ومقدار حياته فيها لا يعلم أهو لحظة أم يوم أم شهر أم قرن . وقصارى الأمر أنها محدودة جداً خاصة لكل عمر ، وحداً عاماً لكل الأعمار .

والمتعة في الدنيا على قدر حظ الإنسان في المتع ، فهي على قدر إمكاناته . فإذا نظرنا إلى الدنيا بهذا المعيار فإن متاعها يعتبر قليلاً ، ولهذا لا يصح ولا يستقيم أن يغتر الإنسان بهذه المتعة متذكراً قول الله :

﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ ۚ ﴿١﴾ إِنَّ رَبَّهُ اسْتَمَعَ ﴿٢﴾ ۝ ﴾

(سورة الغاث)

فالغرور إذن أن تلهيك متعة قصيرة الأجل عن متعة عالية لا أمد لانتهاؤها ، فحتى لا يغتر عايش في الدنيا فيلهو بقليلها عن كثير عند الله في الآخرة يجب أن يفاد من متعة أجلها محدود وإن طال زمانها بمتعة لا أمد لانتهاؤها ، متعة على قدر إمكاناتك ومتعة على قدر سعة فضل الله ، لذلك كانت الحياة الدنيا متاع غرور عن غر بالثافه القليل عن العظيم الجليل .

والله لم يظلم الدنيا فوصفها أنها متاع ، ولكن نبهنا إلى أنها ليست المتاع الذي يغتر به فيلهو عن متاع أبقي ، إنه الخلود . وبعد ذلك يقول الحق سبحانه وتعالى لرسوله ولأتباع رسوله قضية تنشئ فيهم وتؤكد لهم أن الإيمان وحده خير جزاء للمؤمن ، وإن لم يأت له في الدنيا شيء من النعيم ، ولذلك أراد أن يوطنهم على أن الذين يدخلون الإيمان ، لا يوطنون أنفسهم على أن الإيمان دائماً متصر ، فلو كان دائماً متصراً لوطن كل واحد نفسه عليه ورضيه لأنه يضمن له حياة مطمئنة ؛ لذلك كان لا بد أن يوضح لهم : أن هناك ابتلاءات . فالقضية الإيمانية أن تبتلوا ، وموقع البلاء في نفوسكم أو في أموالكم ، فقال :

﴿ تَبْلَوْنَنَا فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ۖ وَتَسْمَعُونَ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً ۖ ﴾

وَإِنْ نَصَبُوا وَتَتَقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ

الْأُمُورِ ﴿٧٨﴾

والبلاء في المال بماذا ؟ بأن تأن آفة تأكله ، وإن وجد يكون فيه بلاء من لون آخر ، وهي اختبارك هل تنفق هذا المال في مصارف الخير أو لا تعطيه لمحتاج ، فمرة يكون الابتلاء في المال بالإفناء ، ومرة في وجود المال ومراقبة كيفية تصرفك فيه ، والحق في هذه الآية قدم المال على النفس ؛ لأن البلاء في النفس يكون بالقتل ، أو بالجرح ، أو بالمرض . فإن كان القتل فليس كل واحد سيقتل ، إنما كل واحد سيأتيه بلاء في ماله .

« ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا » هما إذن معسكران للكفر : معسكر أهل الكتاب ، ومعسكر المشركين . هذان المعسكران هما اللذان كانا يعاندان الإسلام ، والأذى الكثير تمثل في محاولة إيذاء الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأذى الاستهزاء بالمؤمنين ، وأهل الكفر والشرك يقولون للمؤمنين ما يكرهون ، فوطئوا العزم أيما المسلمون أن تستقبلوا ذلك منهم ومن ابتلاءات السماء بالقبول والرضا .

ويخطيء الناس ويظنون أن الابتلاء في ذاته شر ، لا . إن الابتلاء مجرد اختبار ، والاختبار عرصة أن تنجح فيه وأن ترسب ، فإذا قال الله : « لتبلون » ، أي سأختبركم . والله المثل الأعلى - كما يقول المدرس للتلميذ : « سأمتحنك » فنبيلك » يعني نختبرك في الامتحان ، فهل معنى ذلك أن الابتلاء شر أو خير ؟ . إنه شر على من لم يتقن التصرف . فالذي ينجح في البلاء في المال يقول : كله فائت ، وقلل الله مسئوليتي ، لأنه قد يكون عندي مال ولا أحسن أداءه في مواقعه الشرعية ، فيكون المال على فتنه . فافقه قد أخذ مني المال كي لا يدخلني النار ، ولذلك قال في سورة النجم :

﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿٧٩﴾

وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَيْنَاهُ فَفَقَدَرْنَا عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴿١٦﴾ ﴿١٥﴾

(سورة الفجر)

فهنا قضيتان الثتان : الإنسان يأتيه المال فيقول : ربى أكرمنى ، وهذا أفضل من جاء فيه قول الحق :

﴿ قَالَ إِنْ كُنْتَ تُحِبُّهُ، عَلَيَّ عِلْمٌ عِنْدِي أَوْ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ، مِنْ أَنْفَرُونَ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ﴾

(من الآية ٧٨ سورة القصص)

إذن قالذى نظر إلى المال وظن أن الغنى إكرام ، ونظر إلى الفقر والتضييق وظن أنه إهانة ، هذا الإنسان لا يفطن إلى الحقيقة ، والحقيقة يقولها الحق : « كلا ، أى أن هذا الظن غير صادق » فلا المال دليل الكرامة ، ولا الفقر دليل الإهانة ، ولكن متى يكون المال دليل الكرامة ؟ يكون المال دليل كرامة إن جاءك وكنت موقفاً فى أن تؤدى مطلوب المال عندك للمحتاج إليه ، وإن لم تؤد حق الله فالمال مذلة لك وإهانة ، فقد أكون غنياً لا أعطى الحق ، فالفقر فى هذه الحالة أفضل ، ولذلك قال الله للأتين : « كلا » ، وذلك يعنى : لا إعطاء المال دليل الكرامة ولا الفقر دليل الإهانة .

وأراد سبحانه أن يدل على ذلك فقال :

﴿ كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ ﴿١٧﴾ وَلَا تَحْتَضُونَ عَلَى طَعَامِ آبَائِكُمْ ﴿١٨﴾ وَتَأْكُلُونَ ثَرَاتِ أَكْلًا لَمَّا ﴿١٩﴾ ﴾

(سورة الفجر)

« كلا بل لا تكرمون اليتيم » ولامتمم لا تكرمون اليتيم فكيف يكون المال دليل الكرامة ؟ إن المال هنا وزر ، وكيف إن سلبه منك يامن لا تكرم اليتيم يكون إهانة ؟ . . إنه سبحانه قد نزهك أن تكون مهانا ، فلا تتحمل مسئولية المال ، إذن فلا المال دليل الكرامة ، ولا الفقر دليل الإهانة .

« كلا بل لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين » وحتى إن كنت لا تملك ولا تعطى أفلا تحت من عنده أن يعطى ؟ أنت ضنين حتى بالكلمة ، فمضى تخض على طعام المسكين . أى تحت غيرك .. فإذا كنت ترضى حتى بالنصح فكيف تقول إن المال كرامة والفقر إهانة ؟ .. « كلا بل لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين وتأكلون التراث أكلاً لما » أى تأكلون الميراث وتجمعون في أكلكم بين نصيبكم من الميراث ونصيب غيركم دون أن يتحرى الواحد منكم هل هذا المال حلال أو حرام .. فإذا كانت المسألة هكذا فكيف يكون إيتاء المال تكريماً وكيف يكون الفقر إهانة ؟ .. لا هذا ولا ذاك .

« لتبلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً » والذي يقول هذا الكلام : هو الله ، إذن لا بد أن يتحقق - فيلرب أنت قلت لنا : إن هذا سيحصل وقولك سيتحقق ، فماذا أعطيتنا لنواجه ذلك ؟ - اسمعوا العلاج : « وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور » .. تصبر على الابتلاء في المال ، تصبر على الابتلاء في النفس ، تصبر على أذى المعكر المخالف من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا ، إن صبرت فإن ذلك من عزم الأمور ، والعزم هو : القوة المجتعة على الفعل . فأنت تنوى أن تفعل ، وبعد ذلك تعزم بمعنى تجمع القوة ، فقول : « فإن ذلك من عزم الأمور » أى من معزوماتها التى تقتضى الثبات منك ، وقوة التجميع والحشد لكل مواهبك لتفعل .

إذن فالمسألة امتحان فيه ابتلاء في المال ، وابتلاء في النفس وأذى كثير من الذين أشركوا ومن الذين أوتوا الكتاب ، وذلك كله يحتاج إلى صبر ، وه « الصبر » - كما قلنا - نوعان : « صبر على » وه « صبر عن » ، ويختلف الصبر باختلاف حروف الجر ، صبر عن شهوات نفسه التى تزين للإنسان أن يفعل هله وهنه ، فيصبر عنها ، والطاعة تكون شاقة على العبد فيصبر عليها ، إذن ففي الطاعة يصبر المؤمن على المتاعب ، وفى المعصية يصبر عن المقررات .

وه « لتبلون في أموالكم وأنفسكم » توضح أنه لا يوجد لك غريم واضح في الأمر ، فالأفة تأتى للمال ، أو الأفة تأتى للجسد فيمرض ، فليس هنا غريم لك قد تحدد ،

ولكن قوله : « ولتسمن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا » فهذا تحديد لغريم لك . فساعة ترى هذا الغريم فهو يهيج فيك كوامن الانتقام . فأوضح الحق : إياك أن تمكثهم من أن يجعلوك تفعل ، وأجل عملية الغضب ، ولا تجعل كل أمر يستحقك . بل كن هادئا ، وإياك أن تستخف إلا وقت أن تتيقن أنك ستنتصر ، ولذلك قال : « وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور » .

واتقوا مثل « اتقوا الله » أي اتقوا صفات الجلال وذلك بأن تضع بينك وبين ما يغضب الله وقاية . عن أسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار عليه قطيفة فذكية وأردف أسامة بن زيد وراءه يعود سعد بن عباد بن أبي الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر حتى مر على مجلس فيه عبدالله بن أبي بن سلول وذلك قبل أن يسلم ابن أبي ، وإذا في المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان وأهل الكتاب اليهود والمسلمين وفي المجلس عبدالله بن رواحة ، فلما غشيت المجلس عجلة الدابة خثر عبدالله بن أبي أنه يزده وقال : لا تغبروا علينا ، فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم وقف فنزل ودعاهم إلى الله عز وجل وفرأ عليهم القرآن فقال عبدالله بن أبي : لئلا المرة إنه لا أحسن مما تقول إن كان حقا فلا تؤذنا في مجالسنا ، ارجع إلى رحلك فمن جاءك فاقصص عليه ، فقال عبدالله بن رواحة رضي الله عنه : بل يا رسول الله فاغشنا به في مجالسنا فإننا نحب ذلك ، فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتناورون ، فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكثوا ، ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته فار حتى دخل على سعد بن عباد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « يا سعد » ألم تسمع إلى ما قاله أبو حباب ؟ يريد عبدالله بن أبي ، قال : كذا وكذا فقال سعد : يا رسول الله اعف عنه واصفح فوالذي أنزل عليك الكتاب لقد جاءك الله بالحق الذي نزل عليك ، ولقد اصطليح أهل هذه البحيرة على أن يتوجهوا فيعصبوا بالعمياء فلما أبى الله ذلك بالحق الذي أعطاك الله شرف بذلك ، فذلك الذي فعل به ما رأيت . فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) .

(١) رواه البخاري في صحيحه عند تفسير هذه الآية

ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ
ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُخْسَ مَا
يَشْتُرُونَ ﴾

ونعرف - من قبل - أن الله قد أخذ عهداً وميثاقاً على كل الأنبياء أن يؤمنوا برسالة
محمد عليه الصلاة والسلام في قوله :

﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ
مُحَدِّثٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضُكُمْ عَنْ ذَلِكَكُمْ
أُخْرَى قَالُوا أَتُزِنُنَا قَالَ فَاثْبُتُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾

(سورة آل عمران)

ونأتي هنا إلى عهد وميثاق أخذه الله على أهل الكتاب الذين آمنوا بأنبيائهم ، هذا
المعهد هو : « وإذ أخذ الله ميثاق الذين أُوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه » .

فما الذي يبينونه ؟ وما الذي يكتمونه ؟

وهل هم يكتمون الكتاب ؟ نعم لأنهم ينسون بعضاً من الكتاب « وما داموا
ينسون بعضاً من الكتاب لمعنى ذلك أنهم مشغولون عنه :

﴿ فَتَسُوا حَظًّا مِمَّا دُخِرُوا بِهِ ﴾

(من الآية ١٤ سورة المائدة)

والذي لم ينسوه من المنهج ، ماذا فعلوا به ؟

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْكِتَابِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا يَبَيِّنُهُ لِلنَّاسِ فِي

الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ ﴾

(سورة البقرة)

لقد كنتموا البيئات التي أنزلها الله في الكتاب ، فالكنتم عملية اختيارية ، أما النسيان فقد يكون لهم العذر أهم نسوه ، لكنهم يتحملون ذنباً من جهة أخرى ، إذ لو كان المنهج على يالهم وكانوا يعيشون بالمنهج لما نسوه . والذي لم ينسوه كنتموا بفضه ، والذي لم يكتموا لووا به ألسنتهم وحرّفوا .

وهل اقتصروا على ذلك ؟ لا . بل جاءوا بشيء من عندكم وقالوا : هو من عند

الله :

﴿ قَوْلَ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا بِهِ

ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلَ لَمْ يَأْتِكُمْ أَيْدِيهِمْ وَقَوْلَ لَمْ يَأْتِكُمْ قَوْلَ لَمْ يَأْتِكُمْ ﴾

(سورة البقرة)

وقولهم : « هذا من عند الله » ما يصح أن يقال إلا لبلاغ صادق عن الله ، وكلمة « ليشتروا به ثمنًا قليلًا » لا بد أن توسع مدلولها قليلًا ، ولها معنى عام ، ونحن نعرف أن الثمن يشتري به ، فكيف تشتري أنت الثمن ؟ أنت إذن جعلت الثمن سلعة ، وما دام الثمن يجعل سلعة فيكون ذلك أول مخالفة لمنطق المبادلة ، لأن الأصل في الاتيان أن يشتري بها ، أصل المسألة أن نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان موجوداً عندهم في الكتب ثم أنكروه .

﴿ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْهِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾

(من الآية ٨٩ سورة البقرة)

إذن فقولهُ : « لئيتهُ » يعنى لئيبين أمر الرسول صلى الله عليه وسلم ، كما هو موجود عندكم دون تغيير أو تحريف ، وعندما يبينون أمر الرسول بأوصافه ونعوته فهم يبينون ما جاء حقاً فى الكتاب الذى جاءهم من عند الله . وهكذا نجد أن المعانى تلتقى ، فإن بينوا الكتاب الذى جاء من عند الله ، فالكتاب الذى جاء من عند الله فيه نعمت محمد ، وهكذا نجد أن معنى تبين الكتاب ، وتبين نعمت رسول الله بالكتاب أمران ملتقيان .

« لئيتهُ للناس ولا تكتُمونه فنبذوه وراء ظهورهم » يقال : نبذت الشيء أى طرحته بقوة ، وذلك دليل على الكراهية ؛ لأن الذى يكره شيئاً يحب أن يقصر أمد وجوده ، ومثال ذلك : لنفترض أن واحداً أعطى لآخر حاجة ثم وجدها جرة تلسهه ، ماذا يفعل ؟ هو يلا شعور يلقيها بعيداً . والنبد له جهات ، ينبذه عينه ، ينبذه أمامه ، ينبذه شماله لما إذا نبذه خلفه ، فهذا دليل على أنه ينبذه نبذة لا التفات إليها أبداً ، انظر التعبير القرآنى « فنبذوه وراء ظهورهم » .

إن النبد وحده قليل الكراهية لوجود الشيء الذى يبغضه ، إمعان فى الكراهية والبغض ، فلو رمى إنسان شيئاً أمامه فقد يحسن له عندما يراه أو يتذكره ، لكن إن رماه وراء ظهره فهذا دليل النبد والكراهية تماماً ، ولذلك يقولون : لا تجعلن حاجتى بظهر منك ، يعنى لا تجعل أمراً أريد منك وراء ظهرك ، والحق يقول : « فنبذوه وراء ظهورهم » أى أنهم جماعة وه ظهور جمع « ظهر » ، كأن كل واحد منهم نبذه وراء ظهره . وكان هناك إجماعاً على هذه الحكاية ، وكأنهم اتفقوا على الضلال ، واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون . والمشتري هنا هو الثمن ، والثمن يشتري به ، ولندقق النظر فى التعبير القرآنى ، فهناك واحد يشتري هذا الأمر بأكلمة ، وآخر يشتري هذه الحكاية بحلّة أو لباس ، وهناك من يشتريها بحاجة ويستهي ، إنما هم يقولون : نريد نقوداً ونشتري بها ما نحب ، هذا معنى « واشتروا به ثمناً » .

ويعلق الحق على ما يشترون قائلاً : « فبئس ما يشترون » لماذا ؟ لأنك قد نظن أن بالمال - وهو الثمن - تستطيع أن تشتري به كل شيء ، ولكن النقود لا تنفع الإنسان كما تنفعه الحاجة المباشرة ، لأننا قلنا سابقاً : هب أن إنساناً فى مكان صحراوى ومعه

جبل من ذهب وليس معه كوب ماء ، صحيح أن المال يأتي بالأشياء ، إنما قد يوجد شيء تافه من الأشياء يعني ما لا يفتيه المال ولا الذهب ، فيكون كوب الماء مثلاً بالدنيا كلها ، ولا يساويه أي مال وفش ما يشتررون .

وبعد ذلك يقول الحق :

﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

والحسان للأمر أن يظنه السامع دون حقيقة ، والأمور التي بظنها السامع تسير أولاً على ضوء الشيء الواضح دون التدبر لما وراء واجهات الأشياء ، فالذين يفرحون بما آتوا نوحان : نوع يفرح بما آتاه مناهضاً لدعوة الحق كالمنافقين الذين فرحوا بأنهم غشوا المؤمنين ، وتظاهروا بالإيمان فعاملهم المؤمنون بحق الأخوة الإيمانية ، حدث هذا قبل أن يكشف الحق هؤلاء المنافقين للرسول صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين من بعد ذلك .

ونوع آخر يفرح لما آتاه وجاء به مناصراً لدعوة الحق فالفرح الأول - وهو فرح المنافقين - ممنوع ، والفرح الثاني مشروع . ولذلك يقول الحق :

﴿ قُلْ فَضَّلْتُ اللَّهَ وَرَحْمَتَهُ فَبِذَلِكَ قَلَّيَّرَحُوا ﴾

(من الآية ٥٨ سورة بقره)

إذن فلم يته الله عن مطلق الفرح ولكن ليفرحوا بفضل الله . إنه سبحانه قد نهي عن نوع من الفرح في مسألة قارون :

﴿ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾

(من الآية ٢٦ سورة القصص)

وهكذا نجد آيات تنهى عن الفرح وآيات تثبت للمؤمنين الفرح ، وتأمرهم به . إذن فالفرح في ذاته ليس ممتقواً ، ولكن الممتقوت بعض دواعي ذلك الفرح ، فدواعيه عند المؤمن أن يفرح بنصر الله ، وأن يفرح بإعلاء كلمة الحق ، وهذه دواع مشروعة . ودواعيه المنوعة أن يفرح بأن يقف أمام مبدأ من مبادئ الله ليدحض ذلك المبدأ ، وهذا ما يفرح به الكافر ، ولكن الفرح الحقيقي هو الفرح الذي لا يعقبه ندم ، ففرح المؤمن موصول إلى أن تقوم الساعة ، وموصول بعد أن تقوم الساعة . ولكن فرح الكافر والمنافق وأهل الكتاب الذين يصورون الله على غير حقيقته فرح موقوت وممقوت ، إذن فذلك لا يعتبر فرحاً ، لأن الندم بعد الفرح يعطى عاقبة شر ، لأن النادم يتحسر دائماً على فعله فهو في غم وحزن .

فالحق سبحانه وتعالى يريد أن يعطى للمؤمن مناعة ، إنكم أيها المؤمنون تواجهون معسكرات تعاديكم . هذه المعسكرات ستفرح بما آتته ضدكم فيجب ألا يفت ذلك في عضدكم ، ولا تحسبنهم إن فعلوا ذلك بمنجاة من العذاب ، وما دام فرحهم سيؤدى بهم إلى العذاب فهو فرح أحق .

وماذا صنع الذين جاء فيهم القول : « لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا » يحتمل أن يكون المراد هم أهل الكتاب الذين كتبوا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأن الآية السابقة تقول : « وإذا أخذ الله ميثاق الذين آوتوا الكتاب لتبينته للناس ولا تكتُمونه فبينوه وراء ظهورهم ، ماذا فعل هؤلاء إذن ؟ لقد كتبوا أوصاف رسول الله ونعته الموجود في كتبهم وفرحوا بما كتبوا ، وبعد ذلك أحبوا أن يحسدوا بما فعلوا من الذين على طريقته في الكفر والضلال .

إن الإنسان قد يأى الذنب ولكنه يتدم بعد أن يفعله ، ولكنه حين يسترسل فيفرح بما فعل فذلك ذنب آخر ، وهكذا صار إتيان العمل ذنباً ، والفرح به ذنباً آخر ، لأنه لو ندم على ما فعله لكان الندم دليلاً على التوبة ، أما أن يأى العمل وبعد ذلك يفرح

به ثم يأتي بعد ذلك الأشد ؛ فيحب أن يُحمد بما لم يفعل ، فذلك من تمام الحق ،
لأنه جرم وذنوب مركب من فعل أثم ، ففرح به ، فحب الحمد على شيء لم يفعله .

أكان يجب أن يُحمد بما فعل أو بما لم يفعل ؟ بما لم يفعل ، لأنه خلع على أمره غير
الحق ، وإذا قل قائل : إنما نزلت في المنافقين الذين تخلفوا عن رسول الله فالحقول
متمل ، لأن هؤلاء تخلفوا عن الحرب مع رسول الله وفرحوا بأن متاعب السفر
ومتاعب الجهاد لم تنلهم ، وبعد ذلك اعتذروا لرسول الله صلى الله عليه وسلم
اعتذارات كاذبة ولو ندموا لكان خيراً لهم ، ولم يتضح للمسلمين كذبهم فحمدوا لهم
ذلك الاعتذار ، إنهم قد أتوا الذنب ، وفرحوا بأنهم أتوه ، ونجوا من مغارم
الحرب ، وبعد ذلك فرحوا أيضاً بأنهم أحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا ، لأن
اعتذارهم كان نفاقاً ، سواء كان هذا أو ذاك فالآية على إطلاقها : للذين يفرحون
بما أتوا من مناهضة الحق وذلك فعل ، والفرح به ذنب آخر ، والرغبة في الحمد
عليه شيء ثالث ، إذن فالذنوب مركب ، فهم يسترون الأمر ويبينون نقيضه كي
نحمدهم ونشكرهم . والحق سبحانه وتعالى يعطي لهذا دستوراً إيمانياً لمطلق الحياة .

« ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا » وهل المنع عليهم أنهم يحبون أن يحمدوا ؟ أو
المنع عليهم والمخوفون به أنهم يحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا ؟ إن المنع عليهم
أنهم يحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا ؛ لأن الإنسان إن أحب أن يمدح بما فعل
فلا مانع ، والقرآن حين يعالج نفساً بشرية خلقها الله بملكات ، فهو يعلم مطلوبات
الملكات ، بعض الملكات قد تحتاج إلى شيء فلا يتجاوز الله هذا الشيء ، إن الإنسان
مطبوع على حب الثناء من الغير ، لأن حب الثناء يثبت له وجوداً ثانياً ، ووجودك
الثاني هو أن تعبر عن نفسك بملك الذي يكون مبعث الثناء عليك ، والناس لا تثني
على وجودك ، لكنها تثني على فعلك .

ومادام الإنسان يحب الثناء فسيتركه ذلك بأن يعمل ما يثني به عليه ، ومادام يُثني
بما يثني عليه فيعمل بإتقان أكثر ، وساعة يعمل فإن المحيط به يتطوع من عمله ،
والله يريد إشاعة النفع فلا يمنع سبحانه حب الثناء كي يزيد في الطاقة الفاعلة
للأشياء ؛ لأنه لو حرم ذلك الثناء فلن يعمل إلا من كانت ملكاته سوية ، وسيفقد

الاجتماع طاقات من كانت ملكاته قليلة ، فصاحب الملكات القليلة يريد أن يمدح ، فلا مانع من مدحه ليزيد من العمل ، ومدح مرة ثانية ، وتستفيد الناس ، والذي ينتظر الثناء من الناس تنزل منزلته ومرتبه عن مرتبة من انتظر التقدير من الله ، فهو الذي جنى على نفسه في ذلك . لكن لابد أن تمدحه كي يعمل بما فيه من غريزة حب الثناء فنكون قد زدنا من عدد طاقات العاملين .

ولذلك نجد أن الحق سبحانه وتعالى حينما عرض لهذه القضية ، وهي قضية تزكية الصالح وتجرير الطالح الفاسد في قصة « ذى القرنين » يقول تعالى :

﴿ وَتَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ۚ إِنَّمَا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَهَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَهَاتَيْنَاهُ سَبَبًا ۝١٤٢﴾

(سورة الكهف)

كي تعلم أن الممكن لا يمكن بذاته وإنما هو ممكن بمن مكَّنهُ ، فلو كان عنده تفكير إيماني ، لما أخوته الأسباب أن يتمرد ، لأن الإيمان يعلمه أن الأسباب ليست ذاتية . ومن أجل أن ثبت الله أن الأسباب غير ذاتية فهو يترع الملك عن يشاء . وسبب الملك من يشاء ، نقول له : لو كانت الأسباب ذاتية فتمسك بها ، لكن الأسباب هبة من الله ، وآتياء من كل شيء ، مسبباً ، وحين يأتيه الله الأسباب فالأسباب أنواع : سبب مباشر للفعل ، وسبب متقدم على السبب المباشر ، فانت إذا ارتديت ثوباً جميلاً ، فوراء ذلك أنك أتيت بالقياس الذي نسجه النساج ، والنساج استطاع إنقاذ عمله بعد أن قام الغزال بغزل القطن ، والقطن نتج لأن فلاحاً يذر البذور ورعى الأرض بالحرث والري . فانت إن نظرت إلى الأسباب المباشرة المتلاحقة فانظر إلى نهاية الأسباب ، وستصل إلى شيء لا سبب له إلا المسبب الأعلى وهو الله - جلّت قدرته - .

وسلسل أي شيء في الوجود ستجد أنك أخيراً أمام سبب خلقه الله ، مثال ذلك النور الكهربائي الذي تتمتع أنت به . ستجد أن المصنع قام بصنع الزجاج الخاص بالمصابيح الكهربائية ، وتوعد من المصانع يصنع الأسلاك الموجودة بالمصابيح ، وستنتهي إلى شيء موجود لا يوجد فيه بشر ، فنصل إلى الحق سبحانه وتعالى .

أنت مثلاً جالس على الكرسي . وقد تقول : لقد صنعته التجار والتجار جاء بالخشب من البائع ، والبائع جاء بالخشب من الغابة ، فمن أين جاء الخشب إلى الغابة ؟ تقول : لا أعرف ، أما إذا كان عندك الحس الإيمانى فأنت تقول : أوجده الله . وحين تنتهى الأسباب وسلسلتها نجد الله الخالق : إنا مكنا له فى الأرض وأتينا من كل شئ سبياً فاتبع سبباً . فعندما أعطاه الله الأسباب جاء هو بالوسائل فقط ، إذن فالأصل كله من الله .

ويتابع الحق : « حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب فى عين حثة ، هذا فى عين الناظر فقط » . فأتى حين تركب البحر ثم ترى الشمس عند الغروب تغطس فى البحر ، وعندما تذهب للمنطقة التى غطست الشمس فيها تجد الشمس موجودة ، لأنها لا تغيب أبداً ، إنما «تغرب فى عين حثة» أى فوجد الشمس فى نظره عند غروبها عنه كأنها تغرب فى مكان به عين ذات ماء حار وطين أسود . ويتابع الحق : « ووجد عندها قوماً قلنا يا ذا القرنين إما أن تعذب وإما أن تتخذ فيهم حسناً » .

والناس تفهم أن هذا تخيير ، يعنى إما أن تعذبهم ، وإما تحسن إلى من كنت تعذبهم ، لكن الدقة والتمعن يوضحان لنا أن الحق قد أعطى تفويضاً لذى القرنين ، بقوله : « إما أن تعذب وإما أن تتخذ فيهم حسناً » . ففهم ذو القرنين عن الله التفويض ، ولم يأخذ التفويض وافترى ، بل قال : « أما من ظلم فسوف نعذبه » . وليس هذا هو العذاب الذى يستحقه ، لا ، نحن سنعذبه فى دنيانا كي لا يستشرى فيها الشر . وفوق ذلك سيعذبه الله عذاباً آخر .

« أما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد إلى ربه فيعذبه عذاباً نكراً » . إنه أولاً لم يصف عذابه بنكر ، إنما وصف عذاب الله فقال : « فيعذبه عذاباً نكراً » . لأن عذاب البشر للبشر على قدر البشر ، لكن عذاب الله يتناسب مع قدرة الله ، فهل لنا طاقة بهذا العذاب والعياذ بالله ؟ ليس لنا طاقة به ، وماذا عن موقف ذى القرنين من الذى آمن ؟ إنه موقف مختلف .

يقول الحق : « وأما من آمن وعمل صالحاً فله جزاء الحسنى وستنقله له من أمرنا

يسرا : هو يجازيه بالحسنى ويعطيه المكافآت ويكرمه ، وعندما ينسأه من محب الشاء قائلًا : لماذا كرم هذا ؟ ويرى أسباب التكريم فيقول لنفسه لأحسن مثله كي أكرم . ولذلك نجد الشباب يتهافت حتى على اللعب بكرة القدم لماذا ؟ لأنهم يجدون من يضع هدفًا في كرة القدم بكرم ، فيقول : أنا أريد أن أضح هدفًا .

هذا وإن ديننا الحنيف يدعونا إلى أن نشكر من قدم خيرا أو أسدى معروفًا خفراً للههم وتشجيعاً لهذا الطاقات وفي الأثر : « من لم يشكر الناس لم يشكر الله » إذن فحسب الشاء من طبيعة الإنسان ، ولكن تغري الناس بأن يعملوا لا بد أن تأتي لهم بأعمال تستوعب طاقاتهم المتعددة ، أما إذا اقتصر إتقان العمل على من لا يحبون الشاء ، فسقط الأيدي التي تفعل ، ولذلك نجد العمل حيث توجد المكافأة التشجيعية التي يأخذها من يستحقها ويقابلها من التجريم والعقوبة لن يعمل في عمله ، فلا يمنح رئيس عمل مكافأة لن عملوا على هواهم ، بل عليه أن يمنحها لمن أدى عمله بإنقار . وحين يعلم الناس أنه لا يجازى بالخير ولا يكرم بالقول إلا من فعل فعلاً حقيقياً فالكمل يفعل فعلاً حقيقياً ، لكن عندما نجد الناس أن المكافآت لا يأخذها أحد إلا بالتزلف وبالتملق وبالأشياء غير المشروعة فيفعلون ذلك ، وهكذا تأتي الحية .

وهكذا نجد أن قوله الحق : « لا تحسن الذين يقرحون بما أنوا » .

إن هذا القول يضع أساساً ودستوراً إيمانياً لطلن الحياة ، وعلاقة الحاكم بالمحكومين ، وعلاقة الفرد بنفسه وعن حوله . وعلاقة الإنسان بالعمل الصالح أو بالذنوب ؟ فالإنسان إذا ما أتى ذنباً ، فرجما يكون قد نفس عن نفسه بارتكاب الذنب ، لكن بعد ما تبدأ شرة المعصية يجب عليه أن يتنبه فيندم ولا يفرح . هذه أول مرحلة . ولا يتهاوى في ارتكاب الذنب ، أما إذا تمادى وخلع على فعله النقيض وأدعى أنه قد أن فعلاً حسناً حتى يناله مدح بدلاً من أن يناله ذم فذلك ذنب مركب ، وبحشره الله ضمن من قال فيهم : « فلا تحسبهم بمغارة من العذاب » .

وللمغارة هي المكان الذي يظن الإنسان أن فيه نجاته ، أي أن في هذا المكان فوراً

له ، ويطلقون كلمة « مفازة » على الصحراء إطلاقاً تفاؤلياً ، لا يسمونها « مهلكة » لأن الذي كان يحويها يهلك فسموها « مفازة » تفاؤلاً بأن الذي يسلكها يفوز ، أو أن الصحراء أرض مكشوفة ، ومادام الإنسان قد وصل إلى أرض مكشوفة فلن يصادف ما يخافه من حيوانات شرسة أو من وأعداء ضارة كالحيتات ، أو من عدو راصد ، وفي ذلك فوز له ، لأنه تجنب هذه المخاطر ، إنه إن سار في الجبال والوديان فمن الممكن أن تستر عنه الوحوش المفترسة أو الهوام أو تستر عنه الذين يتبعونه فلا يتوقعهم وقد يصيرونه بالأذى ، فإذا ما ذهب إلى الأرض المكشوفة نجى من كل هذا لأنه يتأى ويتمد عنهم ، وتكون التسمية على حقيقتها ، ومن يرى أن الصحراء مهلكة فليعرف أنها سميت « مفازة » تفاؤلاً ، كما يسمون اللديغ الذي لدغه الثعبان بـ « السليم » .

ونحن في أعرافنا العادية نتعامل فنضع الشيء اسماً ضد مسماه تفاؤلاً بالاسم ، مثال ذلك : إذا كنت في ضيافة إنسان وقدم شرباً . قهوة مثلاً ، وبعد أن نشرب القهوة يأتي الخادم فيقول من قدم لك القهوة لخدمته : تعال « خذ المملوء » ولا يقول : « خذ الفارغ » وهذا لون من التفاؤل .

« فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم » هم يظنون أنهم بمفازة من العذاب برغم أنهم لا يؤمنون بالحق ، ولا يؤمنون بسيطرة الحق على كل أحوالهم وكل أمورهم فهم يظنون أن انتصارهم في معركة الدنيا لا هزيمة بعده ، ولكن الحق بعد هذه الآية قال :

﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

شَيْءٌ قَدِيرٌ ﴿١٨٩﴾